

KOMISI C



HASIL KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL KE-XLIII Forum Musyawarah Pondok Pesantren (FMPP) Se Jawa-Madura



JALSAH ULA		
MUSHOHIH	PERUMUS	MODERATOR
1. KH. Bahrul Huda 2. K. A. Fauzi Hamzah Syams 3. K. Hanif Abdul Q 4. K. Miftahul Khoiri 5. KH. Chiron Ahsan 6. K. M. Masruchan	1. Agus Muhammad Aminulloh 2. Agus Arif Ridlwan Akbar 3. Ust. M. Masruhan Mukhlisin 4. Ust. Ahid Yasin 5. Ust. A. Muntaha AM. 6. K. Hadidul Fahmi 7. K.H. Bahauddin, Lc. 8. Ust. M. Mihron Zubaidy 9. Agus H. A. Fayumi 10. Agus M. Shodiqi Basthul Birri 11. Ust. Alif Saifudin 12. Ust. A. Zainal Abidin 13. Ust. A. Thohar 14. Ust. Abdul Ghofar 15. Ust. M. Rifa'i Bahrn 16. Ust. M. Husnul Muttaqin 17. Ust. M. Shidqi Wafa	Ust. Ahmad Cholil H.
		NOTULEN
		Ust. M. Syathori Ya'u Ust. Habiburrahman Ust. M. Kholilul Rahman



1. Hailuo AI yang Kontroversi | At-Taujeh Al-Islami 2 Andalusia

Deskripsi Masalah:

Media sosial tengah diramaikan oleh tren unik fenomena teknologi terbaru, Hailuo, yang menggabungkan seni bela diri Kungfu dengan kecerdasan buatan (AI), telah menjadi viral di platform Tik Tok.

Dengan efek Kungfu AI melalui website Hailuo AI, kita bisa membuat sebuah foto menjadi gambar bergerak, seakan sedang berkelahi dengan jurus Kungfu. Efek Kungfu AI ini seketika digandrungi banyak orang, karena membuat foto menjadi video yang menarik.

Meski demikian, kehadiran AI dalam dunia seni bela diri tradisional seperti Kungfu juga menimbulkan berbagai pertanyaan. Pasalnya banyak pengguna AI yang asal ambil foto orang lain bahkan foto pejabat. Seperti vidio yang diposting di tiktok oleh akun SAMSI.

"Jokowi vs Prabowo"", tulisnya. Dalam vidio itu terdapat beragam komentar dari netizen, ada dari mereka yang menganggap hal itu hanya hiburan semata dan ada juga yang mengklaim bahwa vidio itu tidak pantas disebar karena bisa merusak marwah presiden di mata masyarakat.

Selain itu, fitur AI juga dapat mengedit foto seseorang agar bisa menjadi video ciuman tampak seperti nyata. Meski fenomena fitur ini banyak digandrungi di medsos seperti TikTok namun banyak menimbulkan kontroversi. Pasalnya yang menjadi lawan ciuman ada orang yang memang bukan istrinya bahkan bisa satu jenis.

Pertanyaan:

- a. Bagaimana hukum menggunakan fitur AI kungfu dan ciuman sebagaimana dalam deskripsi?

Jawaban:

Pada dasarnya, Hailuo AI termasuk fitur kungfu yang ada di dalamnya dibuat untuk hiburan semata. Kendati demikian, karena bahan yang dibuat konten adalah pimpinan negara yang harus dijaga marwahnya, maka hukum menggunakannya tidak diperbolehkan bila memuat unsur-unsur menyakiti, menghina, menjatuhkan wibawa atau marwah pemerintah.

Sementara menggunakan fitur ciuman tidak diperbolehkan karena termasuk konten yang merusak moral anak bangsa.

Catatan: Secara prinsip, hukum membuat konten hiburan adalah diperbolehkan dengan syarat tidak terdapat unsur yang diharamkan seperti *idza'* (menyakiti orang), *istihza'* (menghinanya), *kharq al-muruah* (merusak marwah), menimbulkan syahwat, fitnah, dan hal-hal lainnya yang dilarang syariat.

<i>Referensi</i>	
٦. إحياء علوم الدين ج ٢ ص ١٤٥	١. الأشباه والنظائر للسبكي ج ١ ص ٤٣٠
٧. الفتوحات الربانية ج ٦ ص ٨٩	٢. الفقه الإسلامي وأدلته للزحبي ج ٤ ص ٢٦٦٧
٨. إسعاد الرقيق الجزء الثاني ص ١١٩ (دار إحياء الكتب العربية)	٣. معجم الفروق اللغوية لأبي هلال العسكري ج ١ ص ٢٥٤
٩. شرح النووي على مسلم ج ١٠ ص ٨	٤. المراح في المراح ص ٤٧
١٠. مشورات اجتماعية للشيخ الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي (ص: ١٧٩)	٥. فيض القدير ج ٦ ص ٣٩٩

١. الأشباه والنظائر للسبكي - ج ١ ص: ٤٣٠

قاعدة: ذكر بعضهم أن أصل قاعدة مذهبنا «أن اللهو واللعب أصلهما على الإباحة خلافاً لمالك». وهذه العبارة لا أعرف أحدًا -من الأصحاب- قالها؛ ولكنها قضية أن أصول الأشياء على عدم التحريم.

٢. الفقه الإسلامي وأدلته للزحيلي - ج ٤ ص : ٢٦٦٧

ضابط ما يجوز وما يحرم من اللهو واللعب عند الشافعية: الضابط المميز للهو واللعب عند الشافعية: هو أن كل ما لا يترك أثرًا نافعًا فهو مباح، وكل ما يترك أثرًا ضارًا فهو حرام. وأساس التفرقة في أنواع اللعب: هو أن ما يقوم على تشغيل الذهن وتحريك الفكر كالشطرنج فهو مكروه، وكل ما يقوم على المصادفة وحجب الفكر والعقل كالنرد فهو حرام. وعلى هذا يكون الاسترسال في مجالس اللهو والمزاح مكروهًا، فإن انضم إليه الكذب أو التهاون في الأخلاق فهو حرام.

٣. معجم الفروق اللغوية لأبي هلال العسكري (ت نحو ٣٩٥) - ج ١ ص : ٢٥٤

الفرق بين المزاح والاستهزاء: أن المزاح لا يقتضي تحقير من يمازحه ولا اعتقاد ذلك، ألا ترى أن التابع يمازح المتبوع من الرؤساء والملوك، ولا يقتضي ذلك تحقيرهم ولا اعتقاد تحقيرهم، ولكن يقتضي الاستئناس بهم على ما ذكرناه في أول الكتاب. والاستهزاء يقتضي تحقير المستهزاء به واعتقاد تحقيره.

٤. المراح في المزاح لأبي البركات الشافعي - ص : ٧

وبعد فقد سلت قديماً عن المزاح، وما يكره منه وما يباح، فأجبت بأنه مندوب (٢) إليه بين الإخوان، والأصدقاء والخلان. لما فيه من ترويح القلوب، والاستئناس المطلوب، بشرط أن لا يكون فيه كذب ولا غيبة، ولا انهماك فيه يسقط الحشمة ويقلل الهيبة، ولا فحش يورث الضغينة، ويحرك الحقود الكمينية

(٢) مندوب إليه بين الإخوان والأصدقاء والخلان دون غيرهم لأن المزاح مع الدهماء وسواد الناس يزيد من جرأتهم على العلماء، فالوقار والرياسة يجب أن تغلب على العلماء

٥. المراح في المزاح لأبي البركات الشافعي - ص : ٤٧

وليحذر من أن يسترسل في مزاح عدوه فيجعل له طريقاً إلى إعلان المساوية هزلاً وهو محمّد، ويفسح له في التشفي مزحاً وهو محمّد. وأنظر مزاح الخليفة المستعصم وقوله لوزير العلقمي لما خرب أصحاب ولده الكرخ في لعبة الحمام مع ولد الوزير: دع الدنيا بلا كرخ فخرج مغضباً. وقال: دع الدنيا بلا بغداد. فلما سمع ذلك تلافى شأنه معه وقال: كنت أمزح فأظهر الرضى ثم سعى في إحصار التتار إلى بغداد حتى جرى ما هو مشهور في بغداد وقتل الخليفة وأصحابه ولا حول ولا قوة إلا بالله. والقصة مشهورة. فالعاقل يربأ بنفسه عن سفاسف الأمور وعن مخالطة السفلة ومزاحهم مطلقاً، وكذلك عن مزاح من هو أكبر منه لما ذكرنا من الحقد وخرق الحرمة، ولا بأس به بين الإخوان بما لا أذى فيه ولا ضرر ولا غيبة ولا شين في عرض أو دين، فأصدا به حسن العشرة والتواضع للإخوان والانبساط معهم ودفع الحشمة بينهم من غير استهتار أو إخلال بمروءة أو نحوه استنقاص بأحد منهم، فقد قيل للخليل بن أحمد إنك تمازح الناس فقال: الناس في سجن ما لم يتمازحوا، وفي الاقتداء بمن ذكر والافتقار بآثارهم أعظم بركة، وفي الخروج عن ذلك الحد أشد عناء وأبلغ هلكة، وخير الأمور أوساؤها.

٦. فيض القدير - ج ٦ ص : ٣٩٩

٩٧٨٨ - (لا تسبوا السلطان فإنه) وفي خط المصنف فإنهم والظاهر أنه سبق فلم بدليل ذكر السلطان قبله بالإفراد (فيء الله في أرضه) يأوي إليه المظلوم الفيء هو الظل يأوي إليه من آذاه حر الشمس سمي فيئاً لتراجعه وكذا السلطان جعله الله معونة لخلقه فيصان منصبه عن السب والامتهان ليكون احترامه سبباً لامتداد فيء الله ودوام معونة خلقه وقد حذر السلف من الدعاء عليه فإنه يزداد شراً ويزداد البلاء على المسلمين

٧. إحياء علوم الدين - ج ٢ ص : ١٤٥

الحالة الثانية أن يدخل عليك السلطان الظالم زائراً فجواب السلام لا بد منه وأما القيام والإكرام له فلا يحرم مقابلة له على إكرامه فإنه بإكرام العلم والدين مستحق للإحسان كما أنه بالظلم مستحق للإبغاد فالإكرام بالإكرام والجواب بالسلام ولكن الأولى أن لا يقوم إن كان معه في خلوة ليظهر له بذلك عز الدين وحقارة الظلم ويظهر غضبه للدين وإعراضه عن الله فأعرض الله تعالى عنه وإن كان الداخل عليه في جمع فمراعاة حشمة أرباب الولايات فيما بين الرعايا مهم فلا بأس بالقيام على هذه النية

٨. الفتوحات الربانية على الأذكار النواوية - ج ٦ ص : ٨٩

باب ملاعبة الرجل امرأته وممازحته لها ولطف عبارته معها الملاعبة مفاعلة من اللعب وقيل من اللعاب والممازحة والمزاح بكسر الميم مصدر مازح والمزاح هو انبساط مع الغير من غير إيذاء له وبه فارق الاستهزاء والسخرية والمراد المزاح الخالي من نحو تهيج الضغائن وعن الكذب وعن التسلط به إلى ضرر في بدن إنسان أو ماله فذلك المزاح المذموم والمحمود ما خلا عن ذلك كله

٩. إسعاد الرفيق - ج ٢ ص : ١١٩ (دار إحياء الكتب العربية)

(و) منها (إيذاء الجار) جاره (ولو) كان (كافرا) لكن إذا كان (له أمان إيذاء ظاهرا) كأن يشرف على حرمه أو يبني ما يؤذيه مما لا يسوغ شرعا لقوله عليه الصلاة والسلام "من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره" - إلى أن قال - (تنبيه) المراد بالأذى الظاهر ما يعد في العرف إيذاء ففي الزواجر أن إيذاء المسلم مطلقا كبيرة ووجه التخصيص بالجار أن إيذاء غيره لا يكون كبيرة إلا إن كان له وقع بحيث لا يحتمل عادة بخلاف الجار فإنه لا يشترط كونه كبيرة إلا أن يصدق عليه عرفا أنه إيذاء ووجهه ظاهر لما في الأحاديث الصحيحة من تأكيد حرمة ورعاية حقه

١٠. إحياء علوم الدين مع اتحاف السادة المتقين - ج ٩ ص : ٢٣٣

الآفة الحادية عشر السخرية والاستهزاء وهذا محرم مهما كان مؤذيا كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ومعنى السخرية الاستهانة والتحقير والتنبيه على العيوب والنقائص على وجه يضحك منه وقد يكون ذلك بالمحاكاة في الفعل والقول وقد يكون بالإشارة والإيحاء وإذا كان بحضرة المستهزاء به لم يسم ذلك غيبة وفيه معنى الغيبة وهذا إنما يحرم في حق من يتأذى به فأما من جعل نفسه مسخرة وربما فرح من أن يسخر به كانت السخرية في حقه من جملة المزاح وقد سبق ما يذم منه وما يمدح وإنما المحرم استصغار يتأذى به المستهزاء به لما فيه من التحقير والتهاون وذلك تارة بأن يضحك على كلامه إذا تحبط فيه ولم ينتظم أو على أفعاله إذا كنت مشوشة كالضحك على خطه وعلى صنعته أو على صورته وخلقه إذا كان قصيرا أو ناقصا لعيب من العيوب فالضحك من جميع ذلك داخل في السخرية المنهى عنها. (قوله على وجه يضحك منه) على الملا (قوله وقد يكون ذلك بالمحاكاة في الفعل والقول الخ) وهو بجميع أنواعه حرام لانه إيذاء (قوله لم يسم ذلك غيبة) لانها كما سيأتي ذكر العيب على الغيب

١١. الفقه الإسلامي وأدلته - ج ٤ ص : ٢٢٤

أما التصوير الشمسي أو الخيالي فهذا جائز، ولا مانع من تعليق الصور الخيالية في المنازل وغيرها، إذا لم تكن داعية للفتنة كصور النساء التي يظهر فيها شيء من جسدها غير الوجه والكفين، كالسواعد والسيقان والشعور، - إلى أن قال - والسبب في إباحة الصور الخيالية: أن تصويرها لا يسمى تصويراً لغة ولا شرعاً، لما تقدم من بيان معنى التصوير في عهد النبوة، ولأن هذا التصوير يعد حبساً للظل أو الصورة، مثل الصورة في المرآة والصورة في الماء، كل ما في الأمر أن صورة المرآة أو الماء متحركة غير ثابتة، والصور الخيالية تثبت بالأحماض الكيماوية ونحوها، وهذا لا يسمى تصويراً في الحقيقة، فإن الحمض هو المانع من الانتقال والتحريك.

١٢. شرح النووي على مسلم - ج ١٠ ص : ٨

(باب تحريم إفشاء المرأة) قوله صلى الله عليه وسلم (إن من أشر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضي إلى امرأته وتفضي إليه ثم ينشر سرها) - إلى أن قال - وفي هذا الحديث تحريم إفشاء الرجل ما يجري بينه وبين امرأته من أمور الاستمتاع ووصف تفاصيل ذلك وما يجري من المرأة فيه من قول أو فعل ونحوه فأما مجرد ذكر الجماع فإن لم تكن فيه فائدة ولا إليه حاجة فمكروه لأنه خلاف المروءة وقد قال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت وإن كان إليه حاجة أو ترتب عليه فائدة بأن ينكر عليه إعراضه عنها أو تدعي عليه العجز عن الجماع أو نحو ذلك فلا كراهة في ذكره كما قال صلى الله عليه وسلم إني لأفعله أنا وهذه وقال صلى الله عليه وسلم لأبي طلحة أعرستم الليلة وقال لجابر الكيس الكيس والله أعلم.

١٣. النجم الوهاج في شرح المنهاج الدميري (ت ٨٠٨) - ج ١٠ ص : ٣٠٩

قال: (وقبلت زوجة وأمة بحضرة الناس؛ إذ لا يصدر ذلك إلا عن ذي همة دنيئة، وكان الأحسن أن يقول: وقبلت زوجة أو أمه أو كذا أو كذا. وعد في (الروضة) من هذا حكاية ما يتفق له مع زوجته في الخلوة، وجزم في (كتاب النكاح) بأن ذكر ذلك مكروه، وجزم في (شرح مسلم) بتحريمه، ومن هذا: أن يخرج عن حسن المعاشرة مع الأهلين والمعاملين وتضايق في اليسير.

١٤. مشورات اجتماعية للشيخ الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي - ص: ١٧٩

ما رأيك حول موضوع أخذ صور فوتوغرافية للكائنات الحية على شكل صور أو أفلام؟ وأرجو توضيح حكم الشريعة في مشاهدة الأفلام الإسلامية في التلفاز؟ الصور فوتوغرافية لا تدخل في نوع التصوير الذي حرمه رسول الله، فتلك التي حرّمها هي الرسوم اليدوية التي تعتمد على المهارة، أما الفوتوغرافية فشيء آخر لم يكن معروفاً آنذاك، ولا يدخل في عموم المنوع ويسري هذا الحكم نفسه على الصور التلفزيونية والسينمائية، ولكن الحرمة قد تأتي من نوع الصور كأن تكون النساء عاريات أو كأن تكون القصة السينمائية ذات تأثير ضار في الأخلاق أو تنطوي على دس وافتراء على الإسلام.

JALSAH TSANIYAH		
MUSHOHIH	PERUMUS	MODERATOR
1. KH. M. Shobich Al Muayyad Aziz 2. KH. Bahrul Huda 3. K. A. Fauzi Hamzah Syams 4. KH. Munawwar Zuhri 5. K. Hanif Abdul Q 6. K. Miftahul Khoiri 7. KH. Choiron Ahsan 8. K. M. Masruchan	1. Agus Muhammad Aminulloh 2. Agus Arif Ridlwan Akbar 3. Ust. M. Masruhan Mukhlisin 4. Ust. Ahid Yasin 5. Ust. A. Muntaha AM. 6. K. Hadidul Fahmi 7. K.H. Bahauddin, Lc. 8. K. Dawam Afandi 9. Ust. M. Mihron Zubaidy 10. Agus H. A. Fayumi 11. Agus M. Shodiqi Basthul Birri 12. Ust. Alif Saifudin 13. Ust. A. Zainal Abidin 14. Ust. A. Thohar 15. Agus Afthon Ubaidillah 16. Ust. Abdul Ghofar 17. Ust. M. Rifa'i Bahrn 18. Ust. M. Husnul Muttaqin	Ust. Ibnul Khusaini NOTULEN Ust. M. Syathori Ya'u Ust. Habiburrahman Ust. M. Kholilul Rahman



2. Vasektomi Sebagai Syarat Bansos | PP. Al-Falah Ploso

Deskripsi masalah

Gubernur Dedi Mulyadi berencana menerapkan kebijakan vasektomi atau KB pria sebagai syarat untuk menjadi penerima bansos bagi masyarakat prasejahtera di wilayahnya. Dia bahkan mengusulkan warga yang bersedia divasektomi akan diberi insentif Rp. 500 ribu. Dedi menuturkan sering dimintai tolong oleh warga untuk membantu biaya kelahiran yang angkanya mencapai Rp. 25 juta. Menurut dia, banyak orang tua yang belum bisa bertanggung jawab atas kehamilan, kelahiran, dan pendidikan bagi anak-anaknya. Dengan alasan itu, Dedi ingin agar para penerima bansos untuk biaya kelahiran, rumah sakit, listrik, bantuan pangan nontunai, perumahan, beasiswa untuk anak dan lainnya, dikenakan syarat KB pria. "Suami yang ber-KB, sebagai bentuk tanda tanggung jawab terhadap diri dan keluarganya. Jangan terus-terusan dibebankan pada perempuan, gitu loh," ujarnya. Vasektomi sendiri adalah prosedur kontrasepsi permanen yang dilakukan pada pria untuk mencegah kehamilan dengan memotong dan mengikat saluran sperma dengan tidak mempengaruhi produksi hormon testosteron, libido, atau kemampuan ereksi. Meski demikian, para laki-laki masih bisa mencapai orgasme dan ejakulasi meski tanpa sperma. Vasektomi memiliki beberapa manfaat sebagai metode kontrasepsi permanen pria. Paling utama, vasektomi sangat efektif (99% efektif) dalam mencegah kehamilan, dan tidak mempengaruhi gairah dan kualitas kehidupan seksual.

Prosedur ini juga minim risiko dan efek samping, serta lebih sederhana, aman, dan murah dibandingkan dengan sterilisasi wanita.

Usulan ini menuai penolakan dari berbagai pihak, termasuk Menteri Sosial dan Komnas HAM, MUI Jawa Barat karena beberapa faktor termasuk potensi pelanggaran hak asasi manusia, otonomi tubuh, dan lain-lain. Direktur Rujak Center for Urban Studies Elisa Sutanudjaja mengatakan, kebijakan tersebut menggambarkan potret kepemimpinan coercive power atau kekuasaan yang memaksa dan ancaman. "Itu ide berbahaya sekali. Selain coercive, itu juga eugenika karena menarget dan memaksa pada kelas ekonomi tertentu. Elisa berpendapat seharusnya seorang gubernur mengkaji secara mendalam dan mencari tahu akar permasalahan sebelum memutuskan mengeluarkan kebijakan. Menurut dia, alasan Gubernur Dedi menerapkan kebijakan tersebut karena banyak masyarakat miskin yang punya banyak anak adalah tidak berdasar. "Karena angka kelahiran juga sudah turun signifikan dalam 50 tahun terakhir dari 5,61 jadi 2,18 sekian," tutur Elisa. Adapun berdasarkan Total Fertility Rate (TFR), rata-rata seorang wanita di Indonesia sekarang melahirkan sekitar 2 anak selama masa reproduksinya.

Pertanyaan

Apakah wacana kebijakan pemerintah sebagaimana dalam deskripsi dapat dibenarkan?

Jawaban:

Wacana penerapan kebijakan vasektomi atau KB pria sebagai syarat untuk menjadi penerima bansos bagi masyarakat prasejahtera tidak dapat dibenarkan, karena alasan berikut:

1. Mendorong rakyat untuk melakukan keharaman memutus keturunan, sebab vasektomi adalah prosedur kontrasepsi permanen yang tidak dibolehkan dalam syariat.
2. Motif menyejahterakan masyarakat baik dalam bidang ekonomi, pendidikan dan lainnya, tidak bisa dijadikan sebagai alasan untuk membolehkan melakukan vasektomi.
3. Pembatasan keturunan merupakan hak prerogratif masing-masing individu dan sama sekali tidak boleh diintervensi oleh pemerintah.
4. Sesuai Keputusan Majma' Fiqh Islami dalam Mukhtamar ke-5 di Kuwait pada tanggal 10-15 Desember 1988 M. yang menyatakan demikian.
 - 1) Pemerintah tidak boleh menerbitkan undang-undang yang membatasi kebebasan pasangan suami istri dalam memiliki anak.
 - 2) Tidak diperbolehkan melakukan kontrasepsi secara permanen. Baik laki-laki maupun Perempuan.

<i>Referensi</i>	
٦. الفقه الإسلامي وأدلته للزحبي ج ٤ ص : ٢٦٤٤	١. حاشية الجمل ج ٥ ص : ١٥١
٧. تحديد النسل وتنظيمه ص	٢. نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج ج ٨ ص : ٤٤٢
٨. التشريع الجنائي الإسلامي ج ١ ص : ٢٢٣	٣. فيض القدير ج ٥ ص : ٣٨٦

٤. فتح الباري لابن حجر ج ٩ ص: ١١١	٩. تحفة المحتاج في شرح المنهاج ج ٦ ص: ٢٥٦
٥. اداب الإسلام للسيد العلوي المالكي ص: ١٢٣	١٠. المستصفي ص: ١٧٤

١. اسعاد الرفيق وبعية التصديق - ص: ١٩٧
(و) منها كل قول يثبت (على نحو فعل أو قول شيء أو استماع إلى شيء محرم في الشرع ولو غير مجمع على حرمة (أو) على ما يفتره (عن) نحو فعل أو قول (واجب) عليه أو عن استماع إلى واجب في الشرع.
٢. الفقه على مذاهب الأربعة - ج ٥ ص: ٤٠٧
يجب على كل رئيس قادر سواء كان حاكماً أو غيره أن يرفع الضرر عن مرءوسيه فلا يؤذيهم هو ولا يسمح لأحد أن يؤذيهم ومما لا شك فيه ان ترك الناس بدون قانون يرفع عنهم الأذى والضرر يخالف هذا الحديث فكل حكم صالح فيه منفعة ورفع ضرر يقره الشرع ويرتضيه.
٣. التشريع الجنائي الإسلامي مقارنا بالقانون الوضعي - ج ١ ص: ٢٢٣
حكم القوانين واللوائح المخالفة للقرآن والسنة: إذا جاءت القوانين واللوائح متفقة مع نصوص القرآن والسنة، أو متمشية مع مبادئ الشريعة العامة وروحها التشريعية، وجبت الطاعة لها، وحقت العقوبة على من خالفها. أما إذا جاءت القوانين واللوائح خارجة على نصوص القرآن والسنة، أو خارجة على مبادئ الشريعة العامة وروحها التشريعية، فهي قوانين ولوائح باطلة بطلاناً مطلقاً، وليس لأحد أن يطيعها، بل على كل مسلم أن يجارها. وسنبين فيما يلي أسباب هذا البطلان بعد أن نتكلم عن نظرية البطلان ذاتها.
٤. تحفة المحتاج في شرح المنهاج - ج ٦ ص: ٢٥٦
(إذا وقف بشرط أن لا يؤجر) مطلقاً أو إلا كذا كسنة أو شهر أو أن لا يؤجر من نحو متجوه وكذا شرط أن الموقوف عليه يسكن وتكون العمارة عليه كما ملت إليه وبسطت أدلته في الفتاوى (اتبع) في غير حالة الضرورة (شرطه) كسائر شروطه التي لم تخالف الشرع وذلك لما فيه من وجوه المصلحة: أما ما خالف الشرع كشرط العزوبة في سكان المدرسة أي مثلاً فلا يصح كما أفق به البلقيني وعده بأنه مخالف للكتاب والسنة والإجماع أي من الحض على التزوج وذم العزوبة.
٥. حاشية الجمل - ج ٥ ص: ١٥١
(فرع) اختلفوا في التسبب لإسقاط ما لم يصل لحد نفخ الروح فيه وهو مائة وعشرون يوماً ، والذي يتجه وفقاً لابن العماد وغيره الحرمة ولا يشكل عليه جواز العزل لوضوح الفرق بينهما بأن المني حال نزوله محض جماد لم يتهيأ للحياة بوجه بخلافه بعد استقراره في الرحم ، وأخذه في مبادئ التخلق ويعرف ذلك بالأمارات وفي حديث مسلم أنه يكون بعد اثنين ، وأربعين ليلة أي ابتداءه كما مر في الرجعة ويجرم استعمال ما يقطع الحبل من أصله كما صرح به كثيرون وهو ظاهر اهـ وقول حج والذي يتجه إلخ لكن في شرح م ر في أمهات الأولاد خلافه وقوله : وأخذه في مبادئ التخلق قضيته أنه لا يجرم قبل ذلك وعموم كلامه الأول يخالفه وقوله : ويجرم ما يقطع الحبل من أصله أما ما يبطن الحبل مدة ولا يقطع من أصله فلا يجرم كما هو ظاهر بل إن كان لعذر كتربية ولد لم يكره أيضاً ، وإلا كرهه اهـ ش عليه .
٦. نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج - ج ٨ ص: ٤٤٢
وقال المحب الطبري: اختلف أهل العلم في النطفة قبل تمام الأربعين على قولين: قيل لا يثبت لها حكم السقط والوآد، وقيل لها حرمة ولا يباح إفسادها ولا التسبب في إخراجها بعد الاستقرار في الرحم، بخلاف العزل فإنه قبل حصولها فيه - إلى ان قال - الراجح تحريمه بعد نفخ الروح مطلقاً وجوازه قبله. وأما مسألة ابن حزم فقد أفق الوالد - رحمه الله - فيها بأن الولد كافر، وبين أن كلام ابن حزم مردود، وقال الزركشي: هذا كله في استعمال الدواء بعد الإنزال، فأما قبله فلا منع منه، أما استعمال الرجل والمرأة دواء لمنع الحبل فقد سئل عنها الشيخ عز الدين فقال: لا يجوز للمرأة ذلك وظاهره التحريم، وبه أفق العماد بن يونس، فسئل عما إذا تراضى الزوجان الحران على ترك الحبل هل يجوز التداوي لمنعه بعد طهر الحيض. أجاب لا يجوز اهـ. وقد يقال: هو لا يزيد على العزل، وليس فيه سوى سد باب النسل ظناً وإن الظن لا يغني من الحق شيئاً، وعلى القول بالمنع فلو فرق بين ما يمنع بالكلية وبين ما يمنع في وقت دون وقت فيكون كالعزل لكان متجهاً. وفي شرح التنبيه للبالسي نحو هذا الكلام الزركشي قال الأصحاب: فيمن لم يجد أهبة النكاح يكسرها بالصوم ولا يكسرها بالكافور ونحوه،

وعبر البغوي بقوله ويكره أن يحتال في قطع شهوته اهـ وفهم جمع من كلام الرافي والمصنف تحريم الكافور ونحوه، وصرح به صاحب الأنوار وغيره. وجمع بينهما بحمل الجواز على ما يفتر الشهوة فقط ولا يقطعها، ولو أراد إعادتها باستعمال ضد تلك الأدوية لأمكنه، والحرمة على خلاف ذلك. والعزل حذرا من الولد مكروه وإن أذنت فيه المعزول عنها حرة كانت أو أمة لأنه طريق إلى قطع النسل.

٧. فيض القدير - ج ٥ ص : ٣٨٦

(ليس منا من خصى) أي سل خصية غيره (أو اختصى) سل خصية نفسه أي ليس من فعل ذلك ممن يهتدون بهدينا فالخصي حرام شديد التحريم لما فيه من المفسدات الكثيرة كتعذيب النفس والتسوية مع إدخال الضرر الذي ربما أفضى إلى الهلاك وإبطال معنى الرجولية وتغيير خلق الله وكفر النعمة فإن خلق الإنسان رجلا من النعم الجسيمة فإذا أزال ذلك فقد تشبه بالمرأة واختار النقص على الكمال وهذا قاله لعثمان بن مظعون حين قال له: يا رسول الله إني رجل تشق علي العزوبة فأذن لي في الاختصاص فذكره ثم أرشده إلى ما يحصل المقصود من كسر الشهوة بقوله (ولكن) إذا أردت تسكين شهوة الجماع صم) أي أكثر الصوم (ووفر شعر جسديك) فإن ذلك يضعف الميل إلى النساء.

٨. فتح الباري لابن حجر - ج ٩ ص : ١١١

واستدل به الخطابي على جواز المعالجة لقطع شهوة النكاح بالأدوية وحكاه البغوي في شرح السنة وينبغي أن يحمل على دواء يسكن الشهوة دون ما يقطعها أصالة لأنه قد يقدر بعد فيندم لفوات ذلك في حقه وقد صرح الشافعية بأنه لا يكسرها بالكافور ونحوه والحجة فيه أنهم اتفقوا على منع الحب والخصاء فيلحق بذلك ما في معناه من التداوي بالقطع أصلا.

٩. اداب الاسلام للسيد العلوي المالكي - ص : ١٦٥

ولا يجوز منع الحمل اذا كان القصد من ذلك خشية املاق لان الله تعال هو الرزاق ذو القوة المتين وما من دابة في الارض إلا على الله رزقها، اما اذا كان منع الحمل لضرورة محققة ككون امرأة لا تلد ولادة عادية وتضطر معها اجراء عملية جراحية لاجراج الولد او كان تأخيرها لفترة ما لمصلحة يراها الزوجان لامانع حينئذ من منع الحمل او تأخيرها عملا بما جاء من الاحاديث الصحيحة وما روى عن جمع من الصحابة رضوان الله عليهم من جواز العزل وتمشيا مع ما صرح به بعض الفقهاء من جواز شرب الدواء لالقاء النطفة قبل الاربعين بل قد يتعين منع الحمل في حالة ثبوت الضرورة المحققة. اهـ

١٠. الفقه الإسلامي وأدلته للزحيلي - ج ٤ ص : ٢٦٤٤

يجوز استعمال موانع الحمل الحديثة كالحبوب وغيرها لفترة مؤقتة، دون أن يترتب عليه استئصال إمكان الحمل، وصلاحيية الإنجاب، قال الزركشي: يجوز استعمال الدواء لمنع الحمل في وقت دون وقت كالعزل، ولا يجوز التداوي لمنع الحمل بالكليية. أو ربط عروق المبايض إذا ترتب عليه امتناع الحمل في المستقبل، والعبرة في ذلك لغلبة الظن، أي احتمال مافوق ٥٠٪. وكذلك الحكم في تعقيم الرجل

١١. اداب الاسلام للسيد العلوي المالكي - ص : ١٦٠-١٦١

كثير من الناس لا يُفَرِّقون بين مسألة تحديد النسل كمبدأ من المبادئ، وبين مسألة تحديد النسل كضرورة شخصية خاصة. والذي نرى وندين به الله تعالى أن فكرة تحديد النسل كمبدأ، فكرة الحادية خبيثة، ومكيدة صهيونية ظاهرة سافرة، اغتر بها بعض المفتونين من المحسوبين على الدين، فنفضوا فيها وراحوا يدعون إليها بدعوى الغيرة على الاقتصاد العربي والإسلامي، وحماية المجتمع من الفقر والجهل والمرض الذي زاد بزيادة الأفراد. وهذا في الحقيقة من هؤلاء هو عين الجهل والعجز، لأن الواجب عليهم أن يوجهوا همهم وأفكارهم، ويجندوا أقلامهم للبحث في علاج هذا المرض، بما يقابله من الدعوة إلى العلم بإنشاء المدارس وفتح أبواب البحث العلمي، وتشجيع الشباب في هذا الباب، وتوجيه أرباب الأموال لتشغيل أموالهم فيما يعود على المجتمع بالخير والنفعة والدعوة إلى توعية صحية كاملة شاملة تحفظ المجتمع من الأمراض، وتشمل العناية بوسائل العلاج، وتوفير أسبابه وطرقه الوقائية والعلاجية.

أما تحديد النسل لضرورة خاصة شخصية بين الزوجين لظروف خاصة، فإن ذلك لا بأس فيه، والظروف الخاصة لا ندخل في تحديدها ولا في تقييدها، بل هي متروكة لنظر الزوجين، المهم أن لا يكون ذلك مبدأ، أو فكرة يدعو إليها أحد، أو يُحسَّنُ للناس. ولذلك فإننا لا نرى بأساً باستعمال الوسائل المانعة من الحمل؛ إذا كان لأمر خاص بين الزوجين يلجئان إليه كضرورة شخصية.

١٢. المستصفي - ج : ١ ص : ٢٨٦-٢٨٧

أما المصلحة فهي عبارة في الأصل عن جلب منفعة أو دفع مضرة ولسنا نعني به ذلك فإن جلب المنفعة ودفع المضرة مقاصد الخلق وصلاح الخلق في تحصيل مقاصدهم لكننا نعني بالمصلحة المحافظة على مقصود الشرع ومقصود الشرع من الخلق خمسة وهو أن يحفظ عليهم دينهم ونفسهم وعقلهم ونسلهم وماله فكل ما يتضمن حفظ هذه الأصول الخمسة فهو مصلحة وكل ما يفوت هذه الأصول فهو مفسدة ودفعها مصلحة

١٣. بذل النصائح الشرعية فيما على السلطان وولاية الأمور وسائر الرعية للشيخ محب الدين أبو حامد محمد بن أحمد المقدسي الشافعي المتوفى سنة ٨٩٣ هـ - ج ١ ص: ١٣٣

فعلى السلطان أن يجتهد بحسب وسعه، وطاقته في صرف هذه الأموال إلى مستحقيها، وإيصال الحقوق إلى أربابها، ودفع الظلمات عن عباد الله المظلومين، ونصرهم، وأخذ الحق من العتاة المتجبرين وقهرهم، وإذا أخذت الأموال من الرعايا بغير حق، وتعذر ردها إلى أصحابها كما يقع ذلك كثيراً في الأموال السلطانية في هذا الزمان فيتعين صرفها في مصالح المسلمين العامة المتقدم ذكرها من سداد الثغور، ونفقة الجند المقاتلة، وشراء أسرى المسلمين من أيدي الكفار، وأرزاق العلماء، والمشتغلين بالعلم كفايتهم، ونحو ذلك من الإعانة على البر والتقوى، قال الله تعالى: {وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان}، فهذا من أعظم المعاونة للمسلمين على أمر الدين. فعلى ولي الأمر أن يأخذ المال من حله، ويضعه في حقه، ولا يمنعه من مستحقه، ولا يجوز له أن يعطيه لمن لا يستحقه لهوى نفسه، أو لأجل منفعة محرمة منه كعطية المرد من الصبيان الأحرار والماليك والبغايا والمغنين والمساخر والعرافين من الكهان والمنجمين ونحوهم، وإعطاء كل هؤلاء حرام.

١٤. الفقه الإسلامي وأدلته للزحيلي (١٥٥٥ / ٧)

(تنظيم النسل) إن مجلس مجمع الفقه الإسلامي المنعقد في دورة مؤتمره الخامس بالكويت من ١ إلى ٦ جمادى الأولى ١٤٠٩ هـ/ ١٠ إلى ١٥ كانون الأول (ديسمبر) ١٩٨٨ م. بعد اطلاعه على البحوث المقدمة من الأعضاء والخبراء في موضوع (تنظيم النسل) واستماعه للمناقشات التي دارت حوله. وبناء على أن من مقاصد الزواج في الشريعة الإسلامية الإنجاب والحفاظ على النوع الإنساني وأنه لا يجوز إهدار هذا المقصد، لأن إهداره يتنافى مع نصوص الشريعة وتوجيهاتها الداعية إلى تكثير النسل والحفاظ عليه والعناية به باعتبار حفظ النسل أحد الكليات الخمس التي جاءت الشرائع برعايتها. قرر مايلي:

أولاً: لا يجوز إصدار قانون عام يحد من حرية الزوجين في الإنجاب. ثانياً: يحرم استئصال القدرة على الإنجاب في الرجل أو المرأة، وهو ما يعرف بـ (الإعقام) أو (التعقيم)، ما لم تدع إلى ذلك ضرورة بمعاييرها الشرعية. ثالثاً: يجوز التحكم المؤقت في الإنجاب بقصد المباحة بين فترات الحمل، أو إيقافه لمدة معينة من الزمان، إذا دعت إليه حاجة معتبرة شرعاً بحسب تقدير الزوجين عن تشاور بينهما وتراض، بشرط أن لا يترتب على ذلك ضرر، وأن تكون الوسيلة مشروعة، وأن لا يكون فيها عدوان على حمل قائم. والله أعلم

3. Rating Asal-Asalan | PP. Haji Ya'qub

Deskripsi masalah

Dalam era digital saat ini, sistem penilaian atau rating telah menjadi salah satu alat utama bagi konsumen untuk mengevaluasi kualitas produk dan layanan. Ulasan dan rating, seperti bintang lima, sering kali berfungsi sebagai panduan bagi calon pembeli lainnya untuk menentukan pilihan. Namun, muncul pertanyaan mengenai pemberian rating atau bintang tanpa melakukan peninjauan yang sebenarnya terhadap pelayanan atau barang tersebut. Contohnya adalah seseorang yang merasa enggan memberikan ulasan negatif karena khawatir akan mempengaruhi reputasi penjual atau layanan. Karena sifatnya yang terlalu baik hati dan cenderung mudah memaafkan kekurangan, ia akhirnya memberikan bintang 5 kepada setiap barang atau jasa yang digunakannya, meskipun kualitasnya sebenarnya tidak selalu sesuai harapan.

Misalnya, ketika menerima makanan dengan sedikit kesalahan pesanan, ia tetap memberikan rating tertinggi karena berpikir, "Mungkin mereka sedang sibuk" atau "Nanti pasti mereka akan memperbaikinya." Atau mungkin terkadang karena dari pihak penjual sendiri yang meminta untuk diberi rating bintang 5, bahkan ada juga yang dijadikan persyaratan untuk pengembalian produk. Sikap semacam tadi, meski berlandaskan niat baik, bisa jadi tidak memberikan gambaran yang akurat bagi calon pelanggan lain yang mencari referensi kualitas sebenarnya.

Tak jarang juga yang dilakukan oleh konsumen adalah sebaliknya. Pesanan yang seharusnya bagus dan sesuai dengan permintaan diberikan nilai buruk seperti bintang 2 bahkan 1 oleh konsumen. Hal ini terjadi disebabkan konsumen yang iseng atau konsumen yang mengaggap pemberian bintang tidak terlalu penting padahal bintang ini menjadi acuan konsumen lain dalam menentukan pilihan Ketika akan melakukan pembelian.

Pertanyaan

Bolehkah memberi ulasan atau rating yang baik atau buruk dengan pertimbangan seperti dalam deskripsi?

Jawaban:

Pada dasarnya rating produk, baik barang atau jasa, merupakan manifestasi kepuasan pembeli terhadap barang/layanan yang didapatkannya dan bersifat subyektif. Kendati demikian, pemberian rating produk asal-asalan hukumnya tidak diperbolehkan karena termasuk penilaian produk yang tidak berdasarkan fakta sebenarnya.

Catatan: Pemberian rating produk harus berdasarkan fakta sebenarnya yang hanya dapat dilakukan setelah unboxing dan mengetahui secara langsung kualitas barangnya.

Referensi	
٥. التشريع الجنائي في الإسلام - ج ١ ص: ٣٨	١. فيض القدير - ج ٤ ص: ٥٥١
٦. إسعاد الرفيق - ج ٢ ص: ١٠٥	٢. إحياء علوم الدين - ج ٢ ص: ٧٦
٧. تهذيب الفروق والقواعد السننية في الأسرار الفقهية - ج ٤ ص: ٤٤	٣. بريقة محمودية في شرح طريقة محمدية وشريعة نبوية في سيرة أحمدية - ج ٤ ص: ١٩
٨. تحاف السادة المتقين الزبيدي - ج ٢ ص: ٢٠	٤. قوت القلوب في معاملة المحبوب - ج ٢ ص: ٤٣٩

١. فيض القدير - ج ٤ ص: ٥٥١

(كفى بالمرء إثماً أن يحدث بكل ما يسمع) يعني لو لم يكن للرجل إثماً إلا تحدثه بكل ما يسمعه من غير بينة أنه صدق أم كذب يكفيه من الإثم لأنه إذا تحدث بكل ما يسمعه لم يخلص من الكذب إذ جميع ما يسمع ليس بصدق بل بعضه كذب فعليه أن يبحث ولا يتحدث إلا بما ظن صدقه فإن ظن كذبه حرم وإن شك وقد أسنده لقائله وبين حاله برئ من عهده وإلا امتنع أيضاً ومحل ذلك ما إذا لم يترتب عليه لحوق ضرر وإلا حرم وإن كان صدقا بل إن تعين الكذب طريقاً لدفع ذلك وجب (دك عن أبي هريرة).

٢. إحياء علوم الدين - ج ٢ ص: ٧٥

أَنْ لَا يُثْنِيَ عَلَى السَّلْعَةِ بِمَا لَيْسَ فِيهَا وَأَنْ لَا يَكْتُمَ مِنْ عِيُوبِهَا وَخَفَايَا صِفَاتِهَا شَيْئاً أَصْلاً وَأَنْ لَا يَكْتُمَ فِي وَزْنِهَا وَمَقْدَارِهَا شَيْئاً وَأَنْ لَا يَكْتُمَ مِنْ سَعْرِهَا مَا لَوْ عَرَفَهُ الْمَاعِمَلُ لِامْتِنَاعِ عَنْهُ، أَمَّا الْأَوَّلُ فَهُوَ تَرْكُ الثَّنَاءِ فَإِنْ وَصَفَهُ لِلسَّلْعَةِ إِنْ كَانَ بِمَا لَيْسَ فِيهَا فَهُوَ كَذِبٌ فَإِنْ قِيلَ الْمُشْتَرِي ذَلِكَ فَهُوَ تَلْبِيسٌ وَظَلَمٌ مَعَ كَوْنِهِ كَذِباً وَإِنْ لَمْ يَقْبَلْ فَهُوَ كَذِبٌ وَإِسْقَاطُ مُرُوءَةٍ إِذِ الْكُذْبُ الَّذِي لَا يَرُوجُ قَدْ لَا يَقْدَحُ فِي ظَاهِرِ

المروءة - إلى أن قال - كان وائلة بن الأسقع واقفا فباع رجل ناقة له بثلاثمائة درهم فغفل وائلة وقد ذهب الرجل بالناقة فسعى وراءه وجعل يصيح به يا هذا أشتريتها للحم أو للظهر فقال بل للظهر فقال إن بخفها نقبا قد رأيته وإنما لا تتابع السير فعاد فردها فنقصها البائع مائة درهم وقال لوائلة رحمك الله أفسدت علي بيعي فقال إنا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لأحد يبيع ببيعا إلا أن يبين آفته ولا يحل لمن يعلم ذلك إلا تبيينه، فقد فهموا من النصح أن لا يرضى لأخيه إلا ما يرضاه لنفسه ولم يعتقدوا أن ذلك من الفضائل وزيادة المقامات بل اعتقدوا أنه من شروط الإسلام الداخلة تحت بيعتهم .

٣ . إحياء علوم الدين - ج ٢ ص : ٧٥

القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل، فكل ما يستضر به المعامل فهو ظلم وإنما العدل لا يضر بأخيه المسلم والضابط الكلي فيه أن لا يجب لأخيه إلا ما يجب لنفسه فكل ما لو عومل به شق عليه وثقل على قلبه فينبغي أن لا يعامل غيره به بل ينبغي أن يستوي عنده درهمه ودرهم غيره، قال بعضهم من باع أخاه شيئا بدرهم وليس يصلح له لو اشتراه لنفسه إلا بخمسة دواتق فإنه قد ترك النصح المأمور به في المعاملة ولم يجب لأخيه ما يجب لنفسه هذه جملة، فأما تفصيله ففي أربعة أمور: أن لا يثني على السلعة بما ليس فيها وأن لا يكتم من عيوبها وخفايا صفاتها شيئا أصلا وأن لا يكتم في وزنها ومقدارها شيئا وأن لا يكتم من سعرها ما لو عرفه المعامل لا تمتنع عنه، أما الأول فهو ترك الثناء فإن وصفه للسلعة إن كان بما ليس فيها فهو كذب.

٤ . بريقة محمودية في شرح طريقة محمدية وشريعة نبوية في سيرة أحمدية - ج ٤ ص : ١٩

(والثاني) من الستة (المدح وهو جائز) تارة ومنهي تارة على اختلاف الأحوال والأوقات (ولكن جوازه بشروط خمسة: - إلى أن قال - (والثاني) من شروط جواز المدح (الاحتراز عن الإفراط) في المدح والغلو فيه (المؤدي إلى الكذب) لعدم خارج له (والرياء) أي إراءة السامعين أو الممدوح أنه محب مخلص في دعواه وليس كذلك في نفس الأمر (و) الاحتراز عن (القول بما لا يتحققه) أي بما لا يعلم حقيقته لا يخفى أن الظاهر من هذا القول هو المنع عن مطلق المبالغة وهو فن من فنون علم البديع وهو من محسنات البلاغة ووقع في القرآن كثيرا.

٥ . إحياء علوم الدين ومعه تخريج الحافظ العراقي - ج ٤ ص : ٢٣٣

وإن كانت امرأته لا تطاوعه إلا بوعده لا يقدر عليه فيعدها في الحال تطيبا لقلبها أو يعتذر إلى إنسان وكان لا يطيب قلبه إلا بإنكار ذنب وزيادة تودد فلا بأس به ولكن الحد فيه أن الكذب محذور ولو صدق في هذه المواضع تولد منه محذور فينبغي أن يقابل أحدهما بالآخر ويزن بالميزان القسط فإذا علم أن المحذور الذي يحصل بالصدق أشد وقعا في الشرع من الكذب فله الكذب وإن كان ذلك المقصود أهون من مقصود الصدق فيجب الصدق وقد يتقابل الأمران بحيث يتردد فيهما وعند ذلك الميل إلى الصدق أولى لأن الكذب يباح لضرورة أو حاجة مهمة فإن شك في كون الحاجة مهمة فالأصل التحريم فيرجع إليه ولأجل غموض إدراك مراتب المقاصد فينبغي أن يحترز الإنسان من الكذب ما أمكنه وكذلك مهما كانت الحاجة له فيستحب له أن يترك أغراضه ويهجر الكذب فأما إذا تعلق بغرض غيره فلا تجوز المسامحة لحق الغير والإضرار به.

٦ . قوت القلوب في معاملة المحبوب محمد بن علي بن عطية الحارثي، أبو طالب المكي - ج ٢ ص : ٤٣٩

ثم ليق البائع مدح السلعة وتنفيها من خرف الكلام وليحذر المشتري ذمها وعبئها بما ليس فيها للخداع، وأما الأيمان على ذلك فهو معصية ومحققة للكسب، وقد كان السلف يشددون في ذلك، قال أبو ذر: كنا نتحدث أن من نفر لا ينظر الله إليهم، التاجر الفاجر، وكنا نعد من الفجور أن يمدح السلعة بما ليس فيها.

٧ . بريقة محمودية في شرح طريقة محمدية وشريعة نبوية في سيرة أحمدية - ج ٤ ص : ١٩

وأما الذم المذموم فأكثره داخل في الكذب أو لغيبة أو التعيير أو اللمز الطعن في الأنساب.

٨ . حاشية الجمل على شرح المنهج - ج ٣ ص : ٩٢

(ونجش) للنهي عنه رواه الشيخان (بأن يزيد في ثمن) للسلعة المعروضة للبيع لا لرغبة في شرائها بل (ليغر) غيره فيشتريها ولو كان التغرير بالزيادة ليساوي الثمن القيمة، والمعنى في تحريمه الإيذاء (ولا خيار) للمشتري لتفريطه.

(قوله بل ليغير غيره) مثال لا قيد لأنه لو زاد لنفع البائع ولم يقصد خديعة غيره كان الحكم كذلك ولا فرق بين بلوغ السلعة قيمتها أو لا وكونها لیتيم أو لغيره فيما يظهر خلافاً لما في الكفاية في الشق الأول وإن ارتضاه الشارح لما في ذلك من إيذاء المشتري ولعموم النهي والمعتمد اختصاص الإثم بالعالم بالحرمه في هذا كبقية المناهي ولا أثر للجهل في حق من هو بين أظهر المسلمين بخصوص تحريم النجش ونحوه وقد أشار السبكي إلى أن من لم يعلم الحرمة لا إثم عليه عند الله تعالى وأما بالنسبة للحكم الظاهر للقضاة فما اشتهر تحريمه لا يحتاج إلى اعتراف متعاطيه بالعلم بخلاف الحفي وظاهره أنه لا إثم عليه عند الله تعالى وإن قصر في التعلم والظاهر أنه غير مراد اهـ شرح م ر (قوله أيضاً بل ليغير غيره) يقال غره يغره بالضم غرورا خدعه. اهـ مختار والتغدير حمل النفس على الغرر ولم يذكروا فعله والقياس أنه مأخوذ من غرره لا من غره الذي عبروا به هنا. اهـ برماوي.

٩. معالم القرية في معالم الحسبة - ص : ٧٣

(فصل) ويجرم على التاجر أن يثني على السلعة ويصفها بما ليس فيها فإن فعل ذلك فهو تلبيس وظلم مع كونه كاذباً وإن لم يقبل فهو كذب وإسقاط مروءة إذ الكذب الذي يروج قدح لا يقدر في ظاهر المروءة وإن أثنى على السلعة بما فيها فهو هذيان وتكلم بكلام لا يعنيه وهو محاسب على كل كلمة تصدر منه لقوله تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد إلا أن يثني على السلعة بما فيها مما لا يعرفه المشتري ما لم يذكره كما يصفه من خفي أخلاق العبيد والحواري والدواب فلا بأس بذكر القدر الموجود منه من غير مبالغة وإطناب ولكن قصده منه أن يعرفه أخوه المسلم فيرغب فيه وتنقضي بسببه حاجته ولا ينبغي أن يحلف عليه ألبتة فإنه إن كان كاذباً فقد جاء باليمين الغموس وهي من الكبائر التي تذر الديار بلاقع وإن كان صادقاً فقد جعل الله تعالى عرضة لأيمانه وقد أساء فيه إذ الدنيا أخس من أن يقصد ترويحها بذكر اسم الله من غير ضرورة.

١٠. تهذيب الفروق والقواعد السنية في الأسرار الفقهية - ج ٤ ص : ٤٤

والفرق بين وعد الله تعالى ووعيده وبين وعد غيره تعالى، قال الكذب يختص بالماضي والحاضر، والوعد إنما يتعلق بالمستقبل. وذلك لأن قولنا الصدق القول المطابق للواقع، والكذب القول الذي ليس بمطابق للواقع ظاهر في وقوع وصف المطابقة، وعدمها بالفعل، وذلك مختص بالحال والماضي. وأما المستقبل فليس فيه إلا قبول المطابقة، وعدمها أما أولاً فلا إذا حددنا بوصف بأن قلنا في الإنسان مثلاً الحيوان الناطق إنما نريد الحياة والناطق بالفعل لا بالقوة، وإلا كان الجماد والنبات كله إنساناً لأنه قابل للحياة والناطق.

١١. التشريع الجنائي في الإسلام - ج ١ ص : ٣٨

حرية القول: أبحاث الشريعة حرية القول وجعلتها حقاً لكل إنسان، بل جعلت القول واجباً على الإنسان في كل ما يمس الأخلاق والمصالح العامة والنظام العام وفي كل ما تعتبره الشريعة منكراً؛ وذلك قوله تعالى: { وَتَلَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ } [آل عمران: ١٠٤]، وقوله: { الَّذِينَ إِنْ مَكَنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ } [الحج: ٤١]، وذلك قول الرسول - صلى الله عليه وسلم - "من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان"، وقوله: "أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر"، وقوله: "الدين النصيحة، قالوا: لمن يا رسول الله؟ قال لله ورسوله ولكتابه ولأئمة المسلمين وعامتهم"، وقوله: "سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب، ورجل قام إلى إمام جائر فأمره ونهاه فقتله". وإذا كان لكل إنسان أن يقول ما يعتقد أنه الحق ويدافع بلسانه وقلمه عن عقيدته فإن حرية القول ليست مطلقة، بل هي مقيدة بأن لا يكون ما يكتب أو يقال خارجاً عن حدود الآداب العامة والأخلاق الفاضلة أو مخالفاً لنصوص الشريعة. وقد قررت الشريعة حرية القول من يوم نزولها، وقيدت في الوقت نفسه هذه الحرية بالقيود التي تمنع من العدوان وإساءة الاستعمال، وكان أول من قيدت حرته في القول محمد - صلى الله عليه وسلم - وهو رسول الله الذي جاء معلناً للحرية مبشراً بها وداعياً إليها، ليكون قوله وعمله مثلاً يحتذى، وليعلم الناس انه لا يمكن أن يعفى أحد من هذه القيود إذا كان رسول الله أول من قيد بها مع ما وصفه به ربه من قوله: { وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ } [القلم: ٤]. ونظرية الشريعة الإسلامية تجمع بين هاتين النظريتين اللتين تأخذ بهما دول العالم، ذلك أن نظرية الشريعة تجمع بين الحرية والتقييد، وهي لا تسلم بالحرية على إطلاقها، ولا بالتقييد على إطلاقها؛ فالقاعدة الأساسية في الشريعة هي حرية القول، والقيود على هذه الحرية ليست إلا فيما يمس الأخلاق أو الآداب أو النظام، والواقع أن هذه القيود قصد منها حماية الأخلاق والآداب والنظام، ولكن هذه الحماية لا تتيسر إلا بتقييد حرية القول، فإذا منع القائل من الخوض فيما يمس هذه الأشياء فقد منع من الاعتداء ولم يجرم

من أي حق لأن الاعتداء لا يمكن أن يكون حقاً. ويمكننا بعد ذلك أن نقول: إن الشريعة الإسلامية تبيح لكل إنسان أن يقول ما يشاء دون عدوان؛ فلا يكون شتاماً ولا عياباً ولا قاذفاً ولا كاذباً، وأن يدعو إلى رأيه بالحكمة والموعظة الحسنة، وأن يجادل بالتي هي أحسن، وأن لا يجهر بالسوء من القول، ولا يبدأ به، وأن يعرض عن الجاهلين. ولا جدال في أن من يفعل هذا يحمل الناس على أن يسمعوا قوله ويقدروا رأيه، فضلاً عن بقاء علاقاته بغيره سليمة ثم بقاء الجماعة يداً واحدة تعمل للمصلحة العامة

١٢. إحياء علوم الدين - ج ٣ ص : ٤٥٧

القسم الأول المعاصي وهي لا تتغير عن موضعها بالنية فلا ينبغي أن يفهم الجاهل ذلك من عموم قوله عليه السلام "إنما الأعمال بالنيات" فيظن أن المعصية تنقلب طاعة بالنية كالذي يغتاب إنساناً مراعاة لقلب غيره أو يطعم فقيراً من مال غيره أو يبني مدرسة أو مسجداً أو رباطاً بمال حرام وقصده الخير فهذا كله جهل والنية لا تؤثر في إخراجها عن كونه ظلماً وعدواناً ومعصية بل قصده الخير بالشر على خلاف مقتضى الشرع شر آخر فإن عرفه فهو معاند للشرع وإن جهله فهو عاص بجهله إذ طلب العلم فريضة على كل مسلم والخيرات إنما يعرف كونها خيرات للشرع فكيف يمكن أن يكون الشر خير؟ هيئات بل المروج لذلك على القلب خفي الشهوة وباطن الهوى فإن القلب إذا كان مائلاً إلى طلب الجاه واستمالة قلوب الناس وسائر حظوظ النفس توسل الشيطان به إلى التلبيس على الجاهل ولذلك قال سهل رحمه الله تعالى ما عصي الله تعالى بمعصية أعظم من الجهل قيل يا أبا محمد هل تعرف شيئاً أشد من الجهل؟ قال نعم الجهل بالجهل وهو كما قال لأن الجهل بالجهل يسد بالكلية باب التعلم فمن يظن بـ الكلية بنفسه أنه عالم فكيف يتعلم؟

١٣. اتحاف السادة المتقين الزبيدي - ج ٢ ص : ٢٠

(اعلم ان الكذب ليس حراماً لعينه بل لما فيه من الضرر) الحاصل (على المخاطب وعلى غيره) اما في الحال أو في المال (فان أقل درجاته ان يعتقد المخبر) الذي أخبر بالقول (الشيء على خلاف ما هو به فيكون جاهلاً وقد يتعلق به ضرر غيره. - إلى أن قال - (فنقول الكلام وسيلة الى المقاصد) أي يتوصل به الى تحصيلها سواء كانت دنيوية أو أخروية وسواء كانت محمودة أو مذمومة (فكل مقصود محمود يمكن التوصل اليه بالصدق والكذب جميعاً فالكذب فيه حرام) قولاً واحداً (وان أمكن التوصل بالكذب دون الصدق فالكذب فيه) حينئذ (مباح ان كان تحصيل ذلك المقصود مباحاً واجب ان كان المقصود واجباً كما ان عصمة دم المسلم) وكذا عصمة ماله وعرضه (واجب فهما كان في الصدق سفك دم مسلم قد اختفى من ظالم) يريد قتله أو أخذ ماله أو هتك عرضه وكذا في الستر على عورة أخيه اذا مثل (فالكذب فيه واجب) ويدل على ذلك قول ميمون بن مهران السابق (ومهما كان لا يتم مقصود حرب) مع العدو (أو اصلاح ذات البين) بين رجلين أو بين رجل وامرأة أو بين طائفتين (أو استمالة قلب المجنى عليه) وكذا الحديث مع المرأة (الا بكذب فالكذب) حينئذ (مباح الا انه ينبغي أن يحترز عنه) أي عن الكذب (ما أمكن) له ذلك (لانه اذا فتح باب الكذب حراماً في الاصل الا لضرورة) عارضة.

١٤. إسعاد الرفيق - ج : ٢ ص : ١٠٥

ومنها كتابة ما يحرم النطق به قال في البداية لأن القلم أحد اللسانين فاحفظه عما يجب حفظ اللسان منه اي من غيبة وغيرها فلا يكتب به ما يحرم النطق به من جميع ما مر وغيره وفي الخطبة وكاللسان في ذلك كله اي ما ذكر من آفات اللسان القلم إذ هو أحد اللسانين بلا جرم اي شك بل ضرره اعظم وادوم فليصن الانسان قلمه عن كتابة الحيل والمخادعات ومنكرات حادثات المعاملات . اهـ

١٥. شرح الياقوت النفيس - ص : ٣٦٠

كثير من العلماء - ومنهم السيد أحمد بن حسن العطاس - يقولون أن الكتاب مع النية مثل اللفظ الصريح والنية هي القصد. فالتوقيع على وثيقة قصد بالموافقة على محتوياتها بل اصبح اليوم التوقيع على وثيقة أقوى من اللفظ فلو قلت لصاحب حق : (سوف أشهد على لفظي عشرة اشخاص يشهدون لك على إقرارى ولا داعي لتوقيع) ... لرفض وطالب بالتوقيع

JALSAH TSALISAH		
MUSHOHIH	PERUMUS	MODERATOR
1. KH. M. Shobich Al Muayyad Aziz 2. KH. Bahrul Huda 3. K. A. Fauzi Hamzah Syams 4. KH. Munawwar Zuhri 5. K. Hanif Abdul Q 6. K. Miftahul Khoiri 7. KH. Choiron Ahsan 8. K. M. Masruchan	1. Agus Muhammad Aminulloh 2. Agus Arif Ridlwan Akbar 3. Ust. M. Masruhan Mukhlisin 4. Ust. Ahid Yasin 5. Ust. A. Muntaha AM. 6. K.H. Bahauddin, Lc. 7. K. Dawam Afandi 8. Ust. M. Mihron Zubaidy 9. Agus H. A. Fayumi 10. Agus M. Shodiqi Basthul Birri 11. Ust. Alif Saifudin 12. Ust. A. Zainal Abidin 13. Ust. A. Thohar 14. Ust. Abdul Ghofar	Ust. M. Husnul Muttaqin NOTULEN Ust. M. Syathori Ya'u Ust. Habiburrahman Ust. M. Kholilul Rahman



4. Polemik Wakaf Saham Syari'ah | PP. Al-Falah Queen

Deskripsi Masalah

Wakaf produktif merupakan wakaf yang diproduktifkan hasilnya artinya hasil dari wakaf tersebut bisa digunakan untuk kesejahteraan umat wakaf produktif bisa berupa uang atau logam mulia, bangunan (sekolah, rumah sakit mini market dll) dan yang paling baru adalah wakaf saham, namun di masyarakat luas belum begitu mengenal hal ini di karenakan ada beberapa kendala seperti kurangnya literatur tentang hal tersebut yang berkaitan dengan sosialisasi dan literasi, posisi wakaf dalam ekosistem keuangan syariah masih lemah. Jenis wakaf itu banyak sekali salah satunya adalah wakaf saham dengan segala kelebihan dan kekurangannya masih perlu memerlukan perbaikan karena masih banyak permasalahan yang ada di dalamnya mengenai proses dan sistemnya serta manfaatnya antara realita dan teorinya. Saham merupakan jenis benda bergerak yang dapat diwakafkan menurut UU Wakaf

Dalam merespon cepamya perkembangan perekonomian di Indonesia, Dewan Syariah Nasional (DSN)-MUI atau Badan Wakaf Indonesia (BWI) telah menetapkan beberapa aturan dalam konsep wakaf saham tersebut di antaranya ialah:

1. Saham yang diwakafkan adalah saham syariah. Saham sebagaimana tersebut itu halal sesuai Farwa DSN MUI No 40/DSN-MUI/X/2002 tentang Pasar Modal dan Pedoman Umum Penerapan Prinsip Syariah di Bidang Pasar Modal dan Standar Syariah Internasional;
2. Saham yang diwakafkan itu jelas objek dan nilainya. Misalnya, mewakafkan berapa lembar saham, nilainya, dan termasuk apakah yang diwakafkan itu sahamnya atau hanya manfaat (benefit) sahamnya, masing-masing memiliki konsekuensi hukumnya;

3. Sejak diwakafkan, saham tersebut itu dimiliki oleh mustahik yang dikuasakan kepada nazir untuk dikelola, sehingga menghasilkan manfaat yang diperuntukkan bagi mustahik.

Menurut Nicky Hogan, Direktur Bursa Efek Indonesia (Hogan, 2016) dalam acara Silaknas MES (Masyarakat Ekonomi Syariah) menyatakan bahwa wakaf saham yang dicanangkan oleh bursa efek dapat dilakukan dengan dua model, yaitu:

1. *Wakaf Yang Bersumber Dari Keuntungan Investor;*

Dengan menggunakan model yang pertama ini, yang menjadi obyek wakaf ialah persentase keuntungan investor saham yang diperoleh dari saham syariah. Kemudian model wakaf ini akan melibatkan AB-SOTS (Anggota Bursa Syariah Online Trading System) sebagai institusi yang melakukan pemotongan keuntungan yang nantinya keuntungan ini akan disetor kepada lembaga pengelola wakaf. Lalu, pengelola wakaf akan mengkonversi keuntungan tersebut menjadi aset produktif seperti masjid, sekolah, lahan produktif, dsb.

2. *Wakaf Yang Menjadikan Saham Syariah Sebagai Objek Wakaf;*

Berbeda dengan model yang pertama, model yang kedua ini yang menjadi obyek wakaf ialah kertas saham milik Investor. Pada model kedua, wakaf saham berasal dari saham syariah yang dibeli investor syariah untuk kemudian diwakafkan. Sehingga instrument wakaf bukan keuntungan dari saham syariah sebagaimana model pertama, melainkan saham syariah yang dibeli. Mekanismenya adalah saham syariah yang hendak diwakafkan diserahkan kepada lembaga pengelola investasi untuk kemudian dikelola. Pengelolaan saham syariah yang dilakukan oleh lembaga pengelola investasi akan menghasilkan keuntungan. Kemudian keuntungan tersebut akan diserahkan oleh lembaga pengelola investasi kepada lembaga pengelola wakaf (nadzir). Selanjutnya lembaga pengelola wakaf mengkonversi keuntungan yang diberikan tersebut kepada aset produktif maupun aset fisik yang memberikan manfaat secara sosial.

Pertanyaan

Apakah mewakafkan saham dengan dua model sebagaimana abstraksi di atas dapat dibenarkan secara syariah?

Jawaban

Mauquf